

# 论《周易》的科学认识方法

白才儒

(四川师范大学 政治教育学院, 四川 成都 610068)

**摘要:**《周易》是一部古老的卜筮书。但仅仅把它视为巫术,是极片面的。《周易》是巫术,更是科学;不仅有科学理论,而且有系统的科学认识方法。通过着重考察《周易》的科学认识方法,可以认识《周易》的科学理论是其科学认识方法的产物和确证,《周易》系统地运用了科学认识方法,其科学思想和认识方法与原始宗教观念和原始巫术杂然并存、相互渗透。这是中国古代原始文明向理性文明发展的历史产物。

**关键词:**《周易》;科学理论;科学认识方法;原始宗教观念;巫术

**中图分类号:**B221 **文献标识码:**A **文章编号:**1000-5315(2003)02-0038-08

《周易》包括《易经》和《易传》,是一部古老的卜筮书。作为卜筮书,《周易》自然是巫术,其象数体系是筮人用来判断吉凶的工具,是用于欺世的巫术[1](2页)。但仅仅把《周易》看作巫术,是极其片面的。因为《周易》不仅是巫术,而且是科学;不仅包含丰富的经验科学知识,而且有系统化的理论知识以及一系列科学认识方法。因而,本文着重从三个方面来考察《周易》的科学认识方法:《周易》科学知识系统是理性思维的产物和确证;《周易》科学认识方法的具体内容;《周易》是科学和巫术的综合。

## 一 《周易》科学知识系统是理性思维的产物和确证

把《周易》作为科学思想体系来理解,根据在于《周易》具有科学的一般特征。现代天文学家史蒂芬·霍金认为,科学理论是关于宇宙的模型和把模型和观测量联系起来的规则[2](9页)。康德认为一切科学知识都是先天综合判断,是人类先天认识形式规范经验材料的结果[3](86页)。美国当代科学哲学家W. 瓦托夫斯基把科学概括为:科学从事实验、发现、观察和测量,建立解释事物的方式和原

因的理论,提出建议、区分真伪和智愚[4](1页)。科学史家丹皮尔把科学定义为“关于自然的系统知识[5](9页)。在这些不同理解中,存在着对科学基本特征的共识,即科学是在实践过程中建立起来的系统知识体系。

任何科学理论体系都是由一系列概念、一些基本原理构建起来的知识系统。《周易》也有其概念系统、原理系统和理论体系。这些科学理论既是运用科学认识方法的产物,也科学认识方法的确证。

《周易》的概念系统是由普遍概念和特殊概念所构成。

《周易》的普遍概念有三个,即易、阴、阳,是构成天地万物及其相互关系的本原。六十四卦所代表的各种事物及其相互关系生生不已,但易、阴、阳这三个基本元素是恒久不变的,因而易、阴、阳是整个宇宙的本原。亚里士多德认为,本原是“一样东西,万物都是由它构成的,都是首先从它产生最后又转化为它的(实体始终不变,只是变换它的形态),那就是万物的元素,万物的本原”[6](32页)。理论上,易、阴、阳提供了宇宙万物存在和演化的本体原

收稿日期:2002-09-11

作者简介:白才儒(1966—),男,四川省平昌县人,四川师范大学教育政治学院讲师,山东大学历史文化学院博士研究生。

因的说明,是对宇宙万物的共同本源和宇宙演化过程的普遍本源的反映。

对易、阴、阳作为宇宙存在和演化的本原,是古代众多思想家的共识。《吕氏春秋·仲夏纪》曰:“万物所出,造于太一,化于阴阳。”[7](642页)这里“太一”即阴阳未分之“易”,是万物存在和演化的最高原因。《系辞上》云:“易有太极,是生两仪,两仪生四象,四象生八卦。”以及“生生之谓易”[8](82页、78页)。显然,儒家先哲把易的原初状态即“太极”理解为宇宙万物(六十四卦)的存在本原和运动的根源。老子《道德经》讲:“道生一,一生二,二生三,三生万物。”[7](5页)道即天地万物整体存在,其存在的最初状态是“一”即易,是万物的存在本原和运动本原。《列子·天瑞》把易的原初状态理解为“不生”“不化”即不变的实体,一切生化的万物都是不变本原的产物。“不生者能生生,不化者能化化”。而且本原是独立自在的即“不生者疑独”[7](194、195页)。《天瑞》还对易的生化机制作了总体概括:“有太易,有太初,有太始,有太素。太易者,未见气也;太初者,气之始也;太始者,形之始也;太素者,质之始也。……视之不见,听之不闻,循之不得,故曰易也。”[7](195页)这段材料明确地把易视为宇宙万物的最初状态,指出宇宙的生化过程实为易的消息变化,易为宇宙万物生化的根源。

在知识类型上,易、阴、阳概括反映了天地万物、天人关系和宇宙生化过程的不变的普遍本质,体现了《周易》对西周以前几千年人们对自然、社会和人天关系的概括总结,反映出《周易》理性思维能力取得的最高成就。

《周易》体系的具体概念由六十四卦象组成,每一卦代表着一类事物的特殊本质及演化规律。六十四卦的具体知识对象涉及到中国古人天人关系的方方面面,具有百科全书性质。现代易学家韩永贤认为,只有把《周易》当作百科全书才能完整地理解它[9](617页)。这一认识是深刻的。早在《四库全书总目·经部·易类·序言》就有论:“《易》道广大,无所不包,旁及天文,地理、乐律、兵法、韵学、算术。”[9](617页)这一思想在现代易学研究中得到闻一多、李镜池、郭沫若等专家的响应。谢祥荣把《周易》的具体知识概括为九类知识,包括天文地理、政治思想、用人思想、军事思想等[10](5页)。

《周易》的原理系统包括循环原理和简单性原

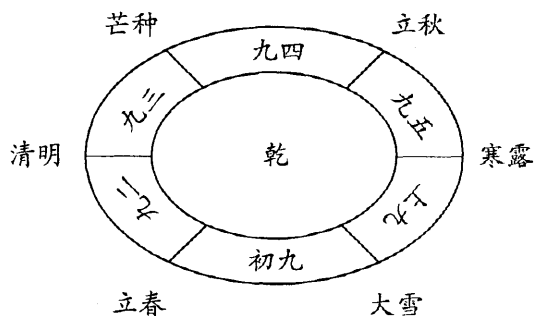
理。循环原理指易、阴、阳构成宇宙万物的运行模式是周而复始地循环。循环原理具体由小循环和大循环构成。

小循环指六十四卦所代表的每类具体事物都要经过产生、发展、衰亡的过程,每一过程完成又开始进入新一轮的循环。小循环体现了古人对天地万物运动变化的特殊规律的认识,这种知识是一种典型的科学原理,是理性思维形式和具体经验知识的统一。每一卦象的知识结构可概括为:

X卦 = 理性知识形式 + X卦的具体经验知识

理性知识形式即是卦象六爻所提供的结构,表现的是事物运行的时序结构。这种时空关系是对所有具体事物运行过程中存在的时间关系的理性反映,对每一卦象都具有适用性。

对乾而言,普遍知识形式是☰即初九、九二、九三、九四、九五、上九,各爻的位序实质上是龙星(角、亢、氐、房、心、尾、箕)在一自然年所经历的时空变换。乾所包涵的具体经验知识则是“乾龙勿用。”“见龙在田。利见大人。”“君子终日乾乾。夕惕若厉,无咎。”“或跃在渊,无咎。”“飞龙在天。利见大人。”“亢龙有悔。”“见群龙无首。吉。”[8](13页、14页)纯粹的知识形式和具体经验知识的统一就构成了关于龙星在一自然年运行的科学理论。乾表示为时空图:



大循环指宇宙整体上表现为周而复始的运行模式,具体有两种基本模式:

纯阳→纯阴→纯阳

纯阴→纯阳→纯阴

大循环是中国古代宇宙观上的一个根本思想。《系辞上》云:“一阴一阳谓之道,”“往来不穷谓之道。”[8](78页、82页)老子对大循环作了简练的概括:“道曰大、曰逝、曰远、曰反。”[7](3页)战国时代

荀子把宇宙生化概括为圆环：“始则终，终则始，若环之无端。”[7](305页)道家的经典《列子·天瑞》亦云：“不生者疑独，疑独其道不可穷；不化者往复，其际不可终。”[7](194页)

大循环的直观模型最具代表性的，是宋代邵雍的六十四卦体系，从中可直观到宇宙万物在阴阳两极周而复始地震荡。当代美国学者卡普拉对这种宇宙模型给予了极高的评价[11](31页)。

大循环的知识结构可概括为：易卦系统 = 普遍的循环形式 + 六十四卦具体经验知识。普遍知识形式源于对六十四卦具体经验的抽象，但又高于六十四卦具体经验知识，实质是对宇宙万物在演化中的普遍本质和时空关系的理性概括。

简单性原理指宇宙万物是由一个单一的本原按照一分为二的简易法则演化而来，万物不断变幻，过程无限循环，但本原和简易的生化法则恒久不变。简单性原理的实质内容是生化原理，提供对宇宙万物生化机制的说明。科学原理的简单性是现代科学理论的基本特征。“科学的终极目的在于提供一个简单的理论去描述整个宇宙”[2](10页)。

先秦诸子对简单的宇宙生化模式的表述尽管不相同，但基本内涵是一致的。《系辞上》表述为：“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦。”[8](82页)即宇宙万物由易这个单一本原按二分法生化而成。老子《道德经》表述为：“道生一，一生二，二生三，三生万物。”[7](5页)道即宇宙整体。宇宙是自身按一分为二的方法产生的结果。《吕氏春秋·仲夏季》表述为：“万物所出，造于太一，化于阴阳。”[7](642页)即宇宙万物由易分阴分阳演化而来。《列子·天瑞》把宇宙万物看成是易即不生不化者自生自化的产物：“生物者不生，化物者不化。自生自化，自形自色，自智自力，自消自息。”[7](194、195页)

概括起来，诸家生化模式：易——→阴阳——→天地万物——→易。简单性原理包涵两个关键理论，一是在本原上宇宙万物同根同源，在本原的存在状态上分阴分阳；二是宇宙演化源于本原的分阴分阳，源于阴阳的分阴分阳的简单法则。总之，万象虽殊，其道则一。

宇宙万物按简单法则生化的过程本身又演化出许多具体原理，如动态守恒、对称原理、因果关系原

理。动态守恒原理指易生化宇宙万物过程中，易在质量上守恒不变，宇宙万物是易、阴、阳本原的转化形态。从六十四卦系统来看，命每一阴爻为负1，一阳爻为正1，把所有阴阳相加总和为0。这对易生化的任何阶段都适用。对称原理指易生化的整个宇宙具有严格的对称结构。在本原上，易本身既是阴又是阳；在生化的微观结构上，任何阴阳都是阴阳的对称结构；在宇宙观上，整个宇宙是由复杂的阴爻结构和阳爻结构组合的对称结构。因果关系原理指易生化宇宙万物的过程中产生了一系列严密的因果结构。因果关系存在三个方面的内容：其一，易、阴、阳是宇宙万物的存在原因，易分阴分阳是宇宙万物时空结构的演化原因；其二，易在生化过程中，先前阶段是随后阶段的原因，如先天八卦是六十四卦的原因；其三，易生化万物的一般规律是具体事物运动趋势的原因，如《序卦》云：“有天地，然后万物生焉……故受之以屯……物生必蒙，故受之以蒙。”[8](95页)

从邵雍的六十四卦图可直观地认识到宇宙万物的时空结构是由简单本原按简单法则在演化中自然生成的结果。

从《周易》所包涵的经验知识、概念系统、理论原理的关系看，《周易》的科学知识系统有两个重要方面即数理逻辑框架、科学概念、原理构成的理性认识和作为理性认识的经验材料，系统知识是这两个方面的有机统一。数理逻辑框架是易按一分为二的方法构造起来的严密的数理结构，运用于宇宙万物的演化机理分析，这种数理结构就转化为宇宙万物的时空关系。因而这一数理结果把具体经验知识、概念系统、原理系统融入一个有机的不断演化的时空结构中，从而《周易》整个知识系统不仅提供了宇宙万物的存在和演化的原因的说明，而且提供了整个宇宙演化的规律和天人关系的说明。

## 二 《周易》科学认识方法的具体内容

《周易》对宇宙万物的认识是以系统地运用科学认识方法为基础的。这些方法包括经验观察法、理性思维方法、因果分析法、数理模型方法等。

经验观察法是通过客观事物的现象的感性认识来获取关于客观对象的信息的方法。感性经验材料是各门具体科学的知识基础，故康德认为一切知识都始于经验[12](1页)。辩证唯物主义也强调科学理论对实践经验的依赖。《周易》的系统知识也

离不开对经验观察的依赖。

《系辞上》云：“在天成象，在地成形，变化见亦。”[8](76页)这说明对天地万物变化的认识要通过对天文、地理的经验观察获得。《周易》六十四卦的具体内容就是源于对自然现象、社会现象及天人关系的经验观察和历史总结。卦象设立的基础是经验观察。《系辞上》曰：“圣人有以见天下之赜，而拟其形容，象其物宜，是故谓之象。”[8](79页)卦象是对自然现象的模拟。《系辞上》云：“天垂象，见吉凶，圣人象之。”[8](82页)先天八卦也起源于对宇宙万物的广泛观察。《系辞下》曰：“古者包牺氏之王天下也，仰则观象于天，俯则观法于地，观鸟兽之文，与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是始作八卦。”[8](86页)这说明八卦起源对天文、地理、人体、物类的具体经验观察。没有经验观察，《周易》就成为无源之水。

包牺氏王天下是远古神话传说。包牺氏通过系统观察创作八卦当可存疑。但对天地万物的系统观察来获取指导社会生活的天文、历史、地理等具体知识，应在西周建国以前的古代中国形成了一个稳定的渊源久远的传统。《尧典》载，帝尧“乃命羲和，钦若昊天，历象日月星辰，敬授人时”[8](119页)。即言天文观察是制订历法的基础。《虞夏书》载帝舜“在璇玑玉衡，以齐七政”[8](127页)，即重视利用“璇玑玉衡”进行天文观察，把握季节变化规律，以便顺天时而序人事。《禹贡》对“九州”方物作了系统归类。《山海经》对四海人物鬼神作了系统描述。这些都是经验观察的总结。经验观察为古人生产生活提供了重要的知识基础，经验观察活动本身也构成了社会生活的重要内容。

经验观察的内容是极其丰富的。有对自然现象的观察，如“见龙在田”。“履霜坚冰至”，“鸿渐于干”；有对社会现象的观察，如“劳谦，君子有终，吉”；有对静态的观察，也有对变化过程的观察；有对事物时空性质的观察如乾坤六爻代表的变化等，有对事物形态、功能的观察即“天垂象，见吉凶，圣人象之”，“圣人有以见天下赜，而拟其形容，象其物宜，是故谓之象”[8](82页、79页)；既有对单个事物的详尽观察，也有对事物间的关系的客观观察。

经验观察为《周易》提供了详实的经验材料。但经验材料并不是理论，经验材料融入理论体系必须依靠概念、判断、逻辑推理等理性思维方法的运

用。

《周易》的概念和原理体系说明其理性思维已达到相当高的思辨水平。概念和原理的形成应当是理性思维高度发达的产物。

易、阴、阳这种普遍概念是运用经验归纳法对宇宙万物的存在本原的理性归纳。其认识模式可概括为：

乾的不变本原——(易)阳阴  
坤的不变本原——(易)阴阳  
渐的不变本原——(易)阴阳  
……

可归纳出：

六十四卦的不变本原——易阴阳

《周易》的原理体系也是建立在经验归纳和理性演绎法则基础上的。经验归纳模式为：

乾龙( $x_1$ )——循环消息  
坤象( $x_2$ )——循环消息  
渐鸿( $x_3$ )——循环消息  
……

由此可归纳出：

六十四卦——循环消息

演绎思维模式是《周易》以“断天下之疑”、明吉凶的认识基础，也是《周易》排列卦序的逻辑根据和《周易》体系的逻辑根据。

《周易》六十四卦的实际功能是“断天下之疑”、明吉凶祸福之理，其思维过程实际上是演绎推理，其模式为：

大前提：凡是符合天道、人道、地道，则做事可成，为吉、福，

凡是不符合天道、地道、人道的行为，则失败，为凶、祸。

小前提： $X_1$ 是符合天道、地道、人道的行为， $X_2$ 是违背天道、地道、人道的行为。

结论： $X_1$ 做事可成，为吉为福，

$X_2$ 做事不利，为凶为祸。

例如：初九。潜龙。勿用。可转换为：

凡是天道运行到“潜龙”阶段即隆冬时节，勿用王事、农事，

现在是“潜龙”时节，

因而“潜龙”“勿用”。

这一模式是所有占断吉凶共同遵循的推理模

式。

《易传》对卦序的排列明白地依赖演绎推理。如：“盈天地之间者唯万物，故受之以屯……屯者物之始生也。物生必蒙，故受之以蒙。”[8](95页)《周易》按这种演绎模式建立六十四卦的必然联系。其演绎模式概括为：

一切事物都有产生，  
有天地万物，  
因而有天地万物的产生即屯。

又如：

一切事物的产生都很幼稚，  
天地万物处在产生阶段，  
因而，天地万物产生时也必然幼稚即蒙。

《周易》数理逻辑结构实际上是建立在“一分为二”的普遍法则基础上的。其推理过程可概括为：一切物都可二分，易亦可二分为阴阳。每个阴阳亦可二分为阴阳。单一易的六次连续二分便成为六十四卦的数理逻辑体系。这种抽象演绎思维方式在《庄子》里已达到无限可分的思维高度。《庄子·天下》有云：“一尺之捶，日取其半，万世不竭。”[7](87页)在认识上，《庄子》事实上已达到对任意量(时空量)的无限可分的高度。《庄子》中对数的思辨理论应该渊源久远，这种思维应在《周易》中相当成熟。可见《易经》六十四卦体系实际上是以高度抽象的数理结构为基础的。

因果关系方法亦是《周易》运用广泛的思维方法。因果关系是宇宙万物间引起和被引起的关系，因果关系方法就是揭示宇宙万物因果关系的理性思维方法。《周易》包括三个层面的因果关系。一是宇宙观上的因果关系即易、阴、阳是宇宙万物的存在本原和宇宙演化的运动根源。易、阴、阳具有逻辑上和时间上的先在性。没有这三位一体的存在和变易，就没有宇宙万物。二是天人关系上的因果关系。天道、地道是人道在逻辑上、时间上的原因。《序卦》曰：“有天地，然后有万物；有万物，然后有男女；有男女，然后有夫妇；有夫妇，然后有父子；有父子，然后有君臣；有君臣，然后有上下；有上下，然后礼仪有所错。”[8](96页)三是对宇宙万物相互关系的因果性加以把握。对具体事物的引起和被引起的关系的认识，既有源于经验事实的概括，也有概念上、逻辑上的设定。《序卦》云：“物生必蒙。蒙，蒙(萌)也，物之稊者。”[8](95页)这既是对经验事物的概

括总结，也是对“物生”和“物萌”的因果关系的概念抽象。如《序卦》云：“家道穷必乖……乖必有难。”[8](96页)这是对日常生活经验的总结，也是对日常生活的因果关系的理性认识。

数理模型方法。思想模型是在科学认识过程中建立起来的，对原型高度抽象化了的思维客体，是自然原型的映象和摹写，是理性思维对原型的某些特征和本质的纯粹形式的把握。在科学认识上，思想模型具有解释功能，如DNA结构模型可解释遗传现象；具有判据功能，对知识的逻辑可靠性进行判断；具有预见功能，对事物发展的过程进行预测。根据上述特征，《周易》对宇宙万物的存在和演化过程的认识实质上是构建宇宙模型。其具体模型有两种。

其一，宇宙构成模型。宏观上，传统的太极图是宇宙的构成模型。宇宙万物由阴阳两类元素构成，阴阳各又是由阴阳构成。微观上，宇宙万物可形式化为六十四卦，每卦为阴阳的不同量的组合。这一模型在理论上可解释宇宙万物的统一性和万物构成的原因，同时又能对具体事物的差异性及其演化的阶段性加以说明。思维方法上是通过宇宙万物的构成要素的本质和量的一般特征的理性抽象，通过构建阴阳纯粹质和量的时空结构来把握宇宙万物的构成原因和多样性的根源。

其二，宇宙生成模型。传统的太极阴阳鱼图揭示了宇宙的生成是一个阴阳转化的无限往复的过程，宇宙万物是阴阳宏观上转化的必然环节。《周易》六十四卦按邵雍的二分法排列，可直观地认识到宇宙在阴阳之间周而复始地循环。微观上，六十四卦中每一卦象都抽象地表达出相应物类生成演化的时空结构。在理论上，宇宙生成模型是对宇宙万物演化过程中质和量的一般本质的抽象，尤其是对宇宙万物演化过程和趋势以及具体事物的相互关系的说明，把宇宙总体演化和具体事物的演化纳入一个结构简单、逻辑自洽的数理框架中，并对宇宙总体的演化方向和具体事物的发展趋势提供可预见的、合乎逻辑必然的说明。因而《周易》作为科学本身是具有预测功能的，但我们不能把科学应有的预测功能和巫术的预测技能混为一谈。

### 三 《周易》是科学和原始巫术的综合

现代人研究《周易》，要么一味斥之为巫术，要么一味大谈其科学而无视其巫术性质，二者都是片面的。其实，在理论形态上，《周易》是原始宗教观

念和科学思想的统一,是原始巫术和科学认识方法的统一,是原始思维和理性思维的统一。这是中国社会从原始时代走向文明时代,从原始思维向理性思维发展但尚未完全摆脱原始宗教、巫术和原始思维的产物。

从《周易》的历史渊源看,《周易》是渊源久远的原始文化的遗产和理性开化时代(夏商周春秋战国)的文化的综合。《系辞下》云:“昔者包牺氏之王天下也,仰则观象于天,俯则观法于地,观鸟兽之文,与地之宜,近取诸身,远取诸物,于是始作八卦,以通神明之德,以类万物之情。”[8](86页)包牺氏是原始神话人物,包牺氏首创八卦虽无充分根据,但八卦的起源植根于原始文化的土壤应有相当根据。《系辞下》把八卦的流变、运用和一系列原始时代的英雄人物联系起来,确非无稽之论,这些人物在《竹书纪年》和先秦典籍中都有确切记载。《系辞下》云:“包牺氏没,神农氏作;斫木为耜,揉木为耒……盖取诸离。……神农氏没,黄帝、尧、舜氏作。……黄帝、尧、舜垂衣裳而天下治,盖取诸乾坤。”[8](86、87页)这段材料说明《易》在原始社会末期已成为重要思想形式。从《尧典》看,帝尧时代已相当重视天文历法的制订,而历法的制订和推演与八卦有内在联系。《尧典》曰:“黎明于变时雍。乃命曦和,钦若昊天,历象日月星辰。”[8](119页)这里“历象”即是推演、模拟,即用八卦推演历法,模拟日月星辰的运行规律。《系辞上》明确地把筮法和历法统一起来:“大衍之数五十,其用四十有九。分而为二以象两。挂一以象三。揲之以四以象四时。归奇于扚以象闰。五岁再闰,故再扚而后挂。”[8](80页)《周易》的重要功能就是制订准确的历法。《彖》曰:“观天之神道,而四时不忒。”[8](35页)卦象和爻象也是与确定具体事物的时序相关。卦象是对事物时空结构的摹拟,爻象是摹拟事物时序的变化。《系辞下》云:“《易》之为书也,原始要终,以为质也。六爻相杂,唯其为时物也。”[8](90页)这说明《周易》与原始时代流传而来的天文历法有着深刻的渊源。再从《连山》《归藏》《周易》的关系看,可以说《周易》是夏商易的历史发展。《礼记·礼运》载孔子到杞去了解夏道而得夏时,到宋去了解殷道而得到坤乾[8](1415页),可见,夏道、殷道就是夏时、殷时,不仅仅是《易》,是历法及其相关知识,而且是夏殷社会最基本的意识形态。这种意识形态渊源于原始时

代,又在夏殷时代获得新的发展。因而,《易》演化到《周易》自然包含着原始时代的社会意识,同时也有在三代发展的理性认识成果,这些理性认识的新发展在春秋战国时期的“百家争鸣”中集中爆发出来。这种理性思维的发展在三代和春秋战国时期主要表现在:无神论思想的产生、对天地万物存在和演化本原的追寻、对人的自主性和能动性的认识、对天人关系的探索等。这些新的思想实质上是理性思维高度发达的产物。因而《周易》是原始意识形态和理性发展所获得的新的思想成果的综合。

从《周易》的思想内容看,原始宗教观念和科学思想真伪并存,相互渗透。《周易》把宇宙万物理解为易阴阳生化的产物,把宇宙万物及其发展过程看成客观的,这是科学思想。但这种科学思想中渗透着多方面的原始宗教观念,具体包括天命观、自然崇拜、天人感应、鬼神崇拜等内容。天命观把天视为有意志、情感、认识和实践并能主宰自然万物和社会生活的绝对力量,天意不可违背。《系辞上》讲圣人设卦观象是为了揣测天意,以便社会行为得到天佑,从而取得成功。《系辞上》云:“是以自天佑之,吉无不利。”[8](82页)《系辞下》认为乾坤的基本功能是“以通神明之德”[8](86页)。《说卦》也云:“昔者圣人之作《易》也,幽赞于神明而生蓍,参天两地而倚数,观变于阴阳而立卦,发挥于刚柔而生爻,和顺于道德而理于义。穷理尽性以至于命。”[8](93页)自然崇拜是原始宗教共有的特征,是原始人把自然人格化、神化并加以崇拜。先天八卦是对八种自然现象的崇拜。六十四卦是对天地万物的摹拟形态即象的崇拜。在蓍法上,蓍和龟也是崇拜对象。《周易》有很多自然崇拜的例子。自然崇拜本质上是“未开化的自然人……便自然具有人的动机、癖好和情欲,甚至把自然看成其正的人”[13](459页)。天人感应是把天人看成有目的、动机、意志的存在,可以相互认识、相互作用。《周易》实际上提供了一套实现天人沟通、天人相互作用的工具系统。鬼神崇拜是相信鬼神的存在和鬼神能带来祸福。《系辞上》云:“精气为物,游魂为变,是故知鬼神之情状。”[8](77页)总之,原始宗教观念广泛存在于《周易》中,与科学思想相互渗透。但原始宗教本质上是“颠倒了的世界观”,是“支配人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映”[14](354页)。

从《周易》的认识方法看,《周易》是科学方法和巫术方法的统一。《周易》发展出了一套系统的解释宇宙万物的方法和利用自然、遵循自然规律的方法。但这种科学方法并没有消除巫术方法在认识和处理人与自然关系上的作用,巫术占有重要地位。《周易》的巫术方法表现在三个方面。其一,原始宗教观念是原始巫术的思想基础,原始巫术是原始宗教观念在具体认识方法和具体实践方法上的体现。《周易》的原始宗教观念也必然表现为认识和实践方法上的巫术。其二,事实上,《周易》自古以来就是占筮书,是筮人用来判断吉凶的巫术。其三,《周易》构造卦象的具体方法也是巫术。《系辞下》云:“大衍之数五十,其用四十又九。分而为二以象两。挂一以象三。揲之以四以象四时。归奇于扚以象闰。五岁再闰,故再扚而后挂。天数五,地数五。五位相得各有合。天数二十五,地数三十。凡天地之数五十又五,此所以成变化而行鬼神也。干之策,二百一十六,坤之策,百四十又四。凡三百六十,当期之日。二篇之策,万有一千五百二十,当万物之数也。是故四营而成易,十又八变而成卦,八卦而小成。引而伸之,触类而长之,天下之事能毕矣。显道神德行,是故可与酬酢,可与佑神矣!”[8](80、81页)概言之,筮法是认识天地万物之道、通天命鬼神之情、实现天人感应的巫术方法。这种方法与科学方法有根本区别。科学方法以认识对象的客观存在和规律为基础,巫术方法以万物有灵的原始宗教观念为基础;科学方法揭示客观对象之间的真实联系,巫术方法以幻想的象征关系来取代事物间的真实联系,如“揲之以四以象四时”,用“四”的象征关系取代“四时”的客观关系。

从思维方式看,《周易》是原始思维和理性思维的统一。《周易》把宇宙万物理解为由易、阴、阳遵循分阴分阳的法则产生出来的多样性的物质统一体,这是典型的理性思维的产物。但《周易》的宇宙理论中包含着很多原始思维的成分。原始思维的一个重要特点是把天地万物人格化、神化,世界是一个“您”,天人关系是“您”和我的关系,通过巫术方法来实现天人对话。《周易》的天命观、鬼神观、卜筮方法、自然崇拜都是原始思维的具体表现。在认识世界上,原始思维也有自身的概念、推理和逻辑法则;在改造世界上,通过巫术来感动和控制具体事物。原始概念是适应原始人认识和生存的实际需要

而产生的,这些概念“首先是为了满足理智的需要,而不是为了满足生活的需要”[15](13页)。原始概念的内涵和外延不象理性概念那么确定,具有不确定性、多值性,其逻辑基础是原始分类方法。原始人按多值标准分类,如按形状、质地构成、性别、特征、位置、功用等标准分类。按此方法,同样是土豆,白色的和棕色的有本质的不同;太阳和某种火红的花或鸟则可能属于同一类。依此方法建立起来的事物间的联系缺乏必然性,且事物间具有多种可转换的因果联系。因而,原始神话逻辑“颇似一个万花筒,万花筒里的彩色碎屑可产生各种结构图案”,“碎屑是分解过程的产物,它们本身纯属偶然,但彼此间又有某些类似性,如大小、色泽亮度、透明性”[15](44页)。因而,原始概念、原始分类、原始逻辑具有多值性、可变性和不确性,对具体事物的认识可以从整体或部分、形状或色彩、性质或功能等不同方面去把握。这种思维的共同基础是万物有灵。原始概念本身是具体事物的“人格”的变形。皮尔士讲,原始人的概念(记号)向人说话[15](26页)。《周易》所表现出来的分类特征与原始分类相一致。六十四卦是六十四类,每卦六爻所包含的事物(按理性思维的分类标准)也许风马牛不相及,但《周易》则归入同类。其分类方法是按某种相似性把结构、性质、状态等极不相同的事物归入一类。如坤卦把“履霜坚冰至”、“直方大”、“含章”、“括囊”、“黄裳”、“龙战于野”归入一类,是基于这些现象都是大地上的事物。《周易》对卦象的配置也明显地运用了原始分类法则。如《说卦》云:“乾为天,为圆,为君,为父,为玉,为金,为寒,为冰,为大赤,为良马,为老马,为瘠马,为驳马,为木果。”[8](94、95页)乾的基本取象天,最能代表天象变化的象是太阳。按形状分,太阳与圆、木果属于同类;按色彩分,太阳和大赤、金、木果、驳马属于一类;按地位分,太阳至高无上,与君、父、玉、金、寒、冰、老马为一类;按阳刚性分,太阳与玉、金、良马、瘠马(取骨的坚硬属性)当属一类。可见,《周易》是原始思维和理性思维的统一。

综上,《周易》是原始时代向文明理性时代发展的文化遗产。要科学把握其知识内涵,就必须从理性思维和原始思维两个维度去认识它,从而把科学理性成分和原始宗教、原始思维的非科学、非理性的成分剥离开来,这样才能真正克服《周易》的巫术、迷信,弘扬其科学精神。

参考文献:

- [1]高亨.周易大传今注[M].济南:齐鲁书社,2000.
- [2](英)史蒂芬·霍金.时间简史[M].北京:三联书店,1993.
- [3]张世英.康德的《纯粹理性批判》[M].北京:北京大学出版社,1987.
- [4](美)W.瓦托夫斯基.科学思想的概念基础[M].北京:求是出版社,1982.
- [5](英)丹皮尔.科学史[M].北京:商务印书馆,1989.
- [6]全增嘏.西方哲学史:上册[M].上海:人民出版社,1983.
- [7]二十二子[M].上海:古籍出版社,1986.
- [8]十三经注疏附校勘记[M].(清)阮元校刻.北京:中华书局出版,1980.
- [9]韩永贤.周易经源[M].呼和浩特:内蒙古人民出版社,1995.
- [10]谢祥荣.周易见龙[M].成都:巴蜀书社出版,2000.
- [11]董光璧.易学与科学[M].沈阳:沈阳出版社,1997.
- [12](德)康德.纯粹理性批判[M].蓝公武译.北京:商务印书馆,1960.
- [13]费尔巴哈著作选集:下卷[M].北京:三联书店,1962.
- [14]马克思恩格斯选集:第3卷[M].北京:人民出版社,1972.
- [15](法)列维-斯特劳斯.野性的思维[M].北京:商务印书馆,1987.

## On Scientific Cognitive Methodology of *Zhou Yi*

BAI Cai-ru

(Political Education Institute, Sichuan Normal University, Chengdu, Sichuan 610068, China)

**Abstract:** It is extremely one-sided to take *Zhou Yi*, an ancient book of divination, for sorcery. *Zhou Yi* is science as well as sorcery not only with scientific theories but also with systematic scientific cognitive methods, while the former is the result and proof of the latter. It is a historical outcome when China develops from ancient primitive civilization to rational civilization.

**Key words:** *Zhou Yi*; scientific theory; scientific cognitive methodology; primitive religious idea; sorcery

[责任编辑:李大明]